



بجته وبني كيفية السكوتية وحذر من موارد الحكمه ثم بين لما ان الغنى ليس له قبول للبايع الصالح وهو كذا وكذا  
 ولا عطية بدونه اذ لا رابط له بباله العمد الصالح وان انعم له كيدك وان العبد ليس يكون موصله الى  
 البلاء العظيم والغدا بسلا ليم ليس له قبول للبايع الصالح وهو كذا وكذا ولا اجريه الله ولا دفع مع وجه  
 سببه للملا بطر حكمه وعدل فكون طام ولا يظلم الله الحق العاخر فانه لا يجوز احد من العقلاء له الاعتراض  
 كما قاله المكنى اياته تنع عليكم فكنتم بها تكذبون قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنت قوماً ضالين الذي في  
 وجهه رب العالمين وصلى الله على محمد واله من صورته صورة خطه

كتبه احمد بن زين الدين الاسلامي سنة البتة

والعشرين بعد المائة والالف

صلى الله عليه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد واله الطاهرين اما بعد فحقوا العبد المكين احمد بن زين الدين الله  
 ان الله بنى الدار الشريفة احمد بن المرحوم الشيخ صالح بن طوق المذكور حسن الله احواله وبلغه ما له  
 في مقبلة وما له قد الخ لم تل المتقدمة بمناظره في حق عبدك طوير وقد وفدت على بابك الذي هو لرقعة  
 باب وقبلة الطاهرين لم من شهور ونحوه لا ينشئ من رحمته ان ين علي منكم نعمه اجواب جدينا الله  
 بطلعت من خضيف احمد المادج الفضل فبقوا بفيض اجواب الله عليكم بحسن الايام انكم الواسع  
 ولا حرمنا نعمه ابقاكم من غير بواكم اللهم لا تقي ربنا منكم ولا تبت سبي عنك انما رحم الراحمين فاق  
 ومنها من نراهم غفقت عنها فامضى ارجوز من الله ان تمن بجوابها وانما جميع اقوالنا فذلك لان اكل  
 الما بل تل الاول والمعيد لم نعت في رد جوابها قال الله الله مسئلة اذا كان المودع نسبة من الجوة  
 الديونية نسبة اكله الى النقص فهو اسكود وبلغ رتبة كماله في ما حل من نقصه بنفسه بالقدرة فيوفى في  
 مع ان القدر كذلك حارة دافقة فداوى الانبياء اولادهم اناس فرجوا الى الدنيا ثم ما توانوا فيها كيف  
 ينقلون من كل الى نقص اقوالهم فبقوا بعض الاشياء المبرهان ما نقصته بها مسئلة او قد اكلوا

١٣٣٧

الطبعة

الطبع فهو ليس تدريجي شيئا فحينئذ كيف يمكن ان يتغير من الاعمال في خيرا وشرا وانما يتغير في نفسه  
 او في احواله فكذلك الانانية سر حقيقته ودفع الدلائل تدريجي واما من حيث ان الدنيا بعد موتة يخرج من بني اودحى فان  
 لا يتغير الى النقص الدليل وانما يكون متغيرا من كل الجس واما من حيث ان الدنيا بعد موتة يخرج من بني اودحى فان  
 المعاصي والجهل بعد ما عين فقد انتفى من كل اديار الى اديار بعد من الدواب الى الدواب ولو فرض غيب الله  
 عليه في الرجوع الى الدنيا حتى ينسى ما عين وانقد الى الكمال الاول في قبر الموت وانزل منها في الحقيقة و  
 الواقع هو كالدليل ولو علم انه في غير الكسهم واما ظاهر انفس رجوعه الى نفسه بحجة اقتضائه لذاته برباطة  
 غير المحيى الذريرة عن طريق طبيعة الدورات قال الله سبحانه والوجه صفة المطلق سميع بصير عليه  
 دون بناء مستفاد الكون الظاهرة والباطنة فان لم يجد نصرة جواز اطلاعه وهي انواع العلم كلها  
اقول اعلم ان المطلق اسماء الشئ والادراكات عليه من حيث ذاته ثم المطلق ما يقع الملاحظة عليه  
 كالسمع والبصر والعلم والدراك والحيوة والقدرة لذاته بمعنى انها عين ذاته التي يقع الملاحظة عليه  
 كاللاروة والكلام لغيره بمعنى انها عين فعله الذي لا يقع الملاحظة عليه كالذوق والشئ  
 والذات والخيير والغير وما اشبهه لذاته ولا لغيره استنبط ذلك مع النص المبين ذلك ان اسم الله  
 يراد المطلق ان طابق الذات لا يراد منه اذا اطلق بعض الذات جاز الملاحظة عليه هو عين  
 ذاته كالسمع والبصر والحيوة والعلم والقدرة والملاذ ذاك فانك اذا اخرجت اذا اطلق على الذات  
 لا يراد منه بعضها فاذا اقتضى زيد حركته في الحياة بعضه زيد بركله حركته في الحيوان والذات من غير الها  
 فلم ير منها الكثرة وكذلك باقي المذكورات واذا كان الوصف مغايرا وكان جازيا غير المغاير مستوي  
 جاز الملاحظة على فعله لانه ظهور الكمال كاللاروة والكلام ولهذا قلنا انها فعله واذا كان المغاير يخفى بعض  
 الذات كالشئ والذوق والخيير وما اشبه ذلك لم يجز اطلاعه على ذاته ولا على فعله كاستنساخ التورية  
 والتجوية والملاذ اختل ولهذا منع من الملاقاة بذلك واما المطلق الذي فينا جاز لان اليد لا جاز اطلاقها  
 على القوة والنية جاز اطلاقها عليه من غير فعله ولا لانه الى الغير فلا في غير هذا لم تطلق  
 على ما تطلق عليه اليد وانما تستعمل السمع والذات في المنع عن القدم والتجرد ومع هذا قد يخفى هذا الوصف

على الملاحظة



على المكلفين فلهذا عاين اهل العصمة في الصفات فضواء ما يجوز الظاهر عليه لذاته او فعله وما ينبع  
 وذلك لما قلنا فافهم وقوله هي انواع العلم كلها ليست انواع العلم من جنس واحد لان العلم هو صور العقول  
 المجردة عن المادة والاطم والمدة واسم للدراكي الرواج والدوق للدراكي الطعوم وما شبه ذلك في هذا  
 للدراكي لا بالاجماع او احب ان يثبت في ما يجوز ذلك عليه سمي به قال سمي له مسئلة ما يقتضي <sup>الاستطاعة</sup>  
 وهو هي مع الصفات وقبل الفرق بينها وبين الغرم والدرلوة والنباتة قول الاستطاعة الممكن من فعل  
 بالآلة والحقه وثبتية السرب في صفات اللدخال في هيئة السباب في ذاد اجد له الآلة الصالحة  
 لفعل الخير والشر والدرلوة الصالحة والمنعني الصالح للخير والشر والدر بالخير والنز عن الشر وما يجمع  
 موارد ما فيه <sup>الاستطاعة</sup> <sup>الاستطاعة</sup> كلفها في ان استطاعة قبح الغفر وهي ما ذكرنا في كبح قبحها قبحا في كلف  
 بالصور اللانها بيد الله لا يملكها ولا يملك استعمالها لانهما قبح الغفر ليست <sup>الاستطاعة</sup> <sup>الاستطاعة</sup> استطاعة من فعل الله  
 قبله ولا بعدا وهي استعملت في الغفر الذي خلقه له بالذات او بالعرض فاذا استعمل ذلك كذلك كان  
 ملكا له حتى الاستطاعة مع الاستعمال لا قبله ولا بعدا طاقه الصالح في ليس له من الاستطاعة قدر الفعل  
 ولا كثير وليست هي الغرم لان الغرم بعض الآلة وكذا الدرلوة والنبية فغير قال سمي له مسئلة ما يقتضي  
 اذ لا مخلوق حتى ولم لا يقع مفارقة الدرلوة للمراد حتى قال لا يكون المريد الا الدرلوة معا قوله في  
 خالق اذ لا مخلوق ليس حقيقة عن طوره لان خالق اسم فاعول لا يكون فاعول لا يفعول ولهذا در عنهم  
 له معنى الحقبة ولا مخلوق ومعنى الحقبة هو العلم والقدرة اركان عالم بالخلق قال راعية اذ لا يصح ان  
 يخلق خلقا ولا مخلوق لانه معنى فعل لا يتغير بغير اقتران وعدم الاقتران وجوب فخلق فيه ان المروءة  
 معنى خالق اذ لا مخلوق واما ان الدرلوة لا يكون الا مع المروءة فلان الدرلوة طلب المروءة ولا يعقل طلب  
 لليكون ولا يكون مروءة والا كان له مرد تعالى الله عن ذلك لان الدرلوة ليست طالذاتيا والالها الصف  
 بضد فلا تعالى لم يردوا اذا كان ثابتا انه يريد ولا يريد دل على الطلب الصف الذي لا مرد له فلا يكون  
 الا الدرلوة مع فقو هل لو ان يكون زيد اليوم ولا يكون الا بعد سنيين ام لم يرد ان يكون  
 اليوم ام ارلوا اليوم ان يكون بعد سنيين في الاول يزعم الامسح من الممكن عن الروعة ومن ان في

ثبت ان الارلوة خاتمة كما هو المطلوب من ان لم ينم عدم تحقق الارلوة لان الارلوة طلب الفجر وطلوع الفجر  
اليوم لغو الفجر لا بعد ذلك لا يتحقق وانما يتحقق العلم كما قال الصادق ع لا تسئلوا عن الله عز وجل الا في حق  
لم ينزل الله على قارئه انما هو لغيره من فهم ان الارلوة لا تكون ولا يتحقق الا في حق الله عز وجل  
السنخ قبر معنى من الفجر لا وما الفرق بينه وبين البداية أقول السنخ بدأ كما تقدم في انزل الله عز وجل  
سنخ الله ان سنخ بدأ انشور البداية سنخ تنوي وهو كثير في الايات قال في قولهم فاما انت بل يوم ارفعهم  
بلا مئة سنخ رعدة غضب فقال قد كفر فان الذكر تنفع المؤمنين وكذلك قوله ثم خلقه غير خلقه وانظر في ذلك  
ولا يابس الله في كل مبلى وما ذكره امر الاصل صريح امر في قوله هو الواقع من امر الله ومن فاعله فهو  
بدأ وابتداء سنخ وشيخ ابي يعلى ما تقدم قال السنخ قد انقضت طرقة في الوقوع الزلزلة وكذلك ابتداء سنخ  
سواء قال الله سنخ كفى الله خلية بينك وهو لم يؤذك أقول قد تقدم جوابنا سنخ ولكن  
هذا ما قلنا بكل من جاز السنخ قبر الفجر وهو كثير قال الله سنخ ما سنخ مضاف الى ما في حق البصير  
عن ابي عبد الله ع قال لا بد له من حبب الله الامم من غيبة ولا بد من غيبة من غلة ونعم المنزل طيبة وما يشاء الله من  
وحشة أقول انا غيبة فقد وقعت عند الله فرجة وسهر من حب وداغنا طاعة واما الغرة فظاهر مع  
بل قد مرها في حق ابيه ع وبعد وفاة ابيه ع وان كان يراد به خواصه المحذوف الثلاثة وثلاثين قوماً ثم استند  
الغيبة وزعم الغرة بعد ذلك فلا يراه الله المومنون من اهل البيت والملائكة والاركان الاربعة وقد ظهر للابد ان البعض  
اللامر او يكتب لهم او يسمعون كلامه ع وقوله ونعم المنزل طيبة يجوز ان يراد بها المدينة وانه معتزل فيها مستتر  
عن الحق واتخذ كما هو الحق لا يعلمون بل قد شرع بعض الروايات انه نزل مدينة موريق فاذا جاء امر الله  
وخرج ذوالقعدة من غدة الى الارض فتراه كل علي وكوزان يراد بها طيبة كمرعة من اليمن في ذلك شهر ربيع الثاني  
من موريق وقوله ع وما يشاء الله من حب وداغنا طاعة واما الغرة فظاهر مع  
في الله ثلاثون بل لا يعرف عند الحق اربعون بل لا لانهم قالوا ان الوجود النظم لا يقع الا بعد ظهور  
والانقص قطب وهو الغوث وهو في نظر الله من العالم اربعة اركان واربعين بل لا يسعني فيق ذلك ثمانية وستين  
صالحا فاقطع لا تنحى الارض منه والاربعة الاركان باقون باق النظم والابد ان اذ مات احد تم خفض الله

نزل



عن واحد من انبياء وايضا مقام البدل وانما سمي بذلك لانه يكون مثله هيئة وعلمه وقدرته الله على واحد من  
 الصالحين مقام مقام ذلك الذي هو الابدال من النقب، فكان نقيب مكانه وقدرته الله على واحد من المؤمنين مقام مقام  
 من تم النقب، من الصالحين وفي حديث طبري يقرر رواية النقب من كون الابدال الاثنى عشر من سائر غير هذا الاسم  
 وبالجملة فان الميراث الموقوف له وما يتلوه من خمسة انهم الابدال والله اعلم قال سنده سنة ما في قوله صاحب  
المكمل في فضل الرسول رحمه الله اذ اعتبرنا مثله لغيره اخرج الصورة البشرية في لوعته وجدنا مسانعة في من الركب  
 وتوحيه في من المادسة اخرج من الهواء، وجر، او اذ ادخلنا في الصورة البشرية الدلبيية وجدنا  
 سبعانة في من الراد ومائة في من الماد ومائة وعشرين في من الهواء وعشرين في من النار في من الماد ومائة  
 ومائة في من الماد ومائة في من الماد ومائة في من الماد ومائة في من الماد ومائة في من الماد ومائة في من الماد  
 والذين في طاهر ان الترتيب غير ذلك لان في الابدان با لم يعلم لان الله عن هذا الترتيب  
 الفجر والذين في هذا العلم المطبق المكتوم ان الله ان مائة وستة وسبعون في هذا الذكر وفي الدنيا بالجملة قال  
 في تفضيل هذا السند والله اعلم قال سنده سنة ما في قوله صاحب  
ما حقيقة الذر فالذر الذي في الدار والذر الذي في الدار والذر الذي في الدار والذر الذي في الدار والذر الذي في الدار  
 اللطيفة وورق الدار والذر الذي في الدار والذر الذي في الدار والذر الذي في الدار والذر الذي في الدار والذر الذي في الدار  
 مدار الثواب والعقاب والطينة التي تجري فيها الدماء الطيبة والطينة وذلك ان الله سبي خلق احوالهم باجابتها  
 وهو قوله في محرابهم اذ اسئلوا اجابوا ثم قال لهم السلام ببركم قالوا ب نعم اجاب بطينة وب نعم بطينة وب نعم بطينة  
 خلقه من طينة الطاعة والادابة اخرجني عليي ومن اجاب ب نعم وب نعم بطينة وب نعم بطينة وب نعم بطينة وب نعم بطينة  
 اخرجني من طينة سبيي وطينة خبي وب نعم بطينة وب نعم بطينة وب نعم بطينة وب نعم بطينة وب نعم بطينة وب نعم بطينة  
 يستمر خلق له وكل من بعده خلق كونه ثم سلم السلام ببركم قالوا ب نعم وب نعم بطينة وب نعم بطينة وب نعم بطينة وب نعم بطينة  
 طينة الذر الذي في الدار والذر الذي في الدار والذر الذي في الدار والذر الذي في الدار والذر الذي في الدار والذر الذي في الدار  
 في دهرهم وفي دهرهم وفي دهرهم وفي دهرهم وفي دهرهم وفي دهرهم وفي دهرهم وفي دهرهم وفي دهرهم وفي دهرهم وفي دهرهم  
 على كل من باب ايكم اعز واسمي يا جنة اما الدار فخر الطاهر فخره الباطن ان المكي الباطني في دهره

الى الحد وهو ابدانهم كبر مستدير اعود على بدنه فهو موجود مفعود وهذا انما يقف على عاتق الناس للذي العلى  
 فضلا عن النبي صلى الله عليه وآله فليس خلاف الواقع وانما تلك الله والخالق في ذلك انما هو الكيف كقوانينها ومنهم من يقول  
 وتصورهم الطولية وانما ذلك فاذا راهاهم شخص من الناس استوحش منهم ورعب ولكن كيف يكون هذا  
 الابن من خلق الله استنبطنا منه وانما هو لامة وفيهم من يقول ان الكيف انما هو الذي هو كسب سبعة منهم  
 كلهم عقد وعلم وهم ووجه وفيه فكر حيوة وكلهم بمنزلة هو الذي تسميه بسلطه ذراعية بالوصيد وهو اغضب  
 في الانفس الصغيرة لو اطلعت عليهم وعرفتهم على ما هم عليه لما رايت فيهم شعورا ولا حسا ولا ادراكا  
 بدلا وجه ابراهيم رقد ونفى فبقولهم ذوات حجة اخرى وجه استرولو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا ولم اتهم  
 على احد منهم اذ العاقلة لا تعقد على ما ليس بشئ بل لو بد عنه فرارا لما استلحق الذي يصح الدعوى عليه ويكفي التقي اليه  
 ولو اتقى الى احد منهم لم يتبين حاله لك الملك منه رجاء حيد التقي والى ما ليس بشئ وهذا لا يكون منه  
 وانما يكون من رعيته غير العارفين فليس منهم لامة قال الله سبحانه اذ انتم انزل الى الارض فكيف  
 نعلمه عدمه من ادخل الى الان قدس التي عن هذا بعض المذاكرين اقول ان قلنا هذا القود بانهم  
 منه الى القديم لم يمنع من عدمه ان الملك من لوم الى الان ليس هو القديم ولا هو من الجرد استعن بالحكمة الحديثة  
 ان اريد بانهم الجرد ان فانها لا تنسب اليها المضي والى والستقبل لان هذا احد الزمانات فمن قال  
 بالانها الى ان يستلحق من عدمه ان منع من عدمه المشهورة واعني ما نفقد من ان الزمان منه الى الدهر  
 فهو معدوم بالاجزاء الزمانية والدهر معدوم بالاجزاء الدهرية والدهر منه الى الدهر وهو معدوم بالاجزاء الدهرية  
 والدهر منه الى انفسه لا غير ذلك فاقب بالتيه قيام صده ورفاههم قال الله سبحانه ما الوجه فيما يظهر  
 من الاثر ان ابليس خلق قبل آدم علم ان ابليس لم يخلق قبل لوم بل هو مطلق وانما خلق قبل لوم اينما خلق  
 لانه خلق من نار وخلق من ان ريسق ما يخلق من التراب للترتيب الطبعي ولانه منزه الجسد الاول هو الذي  
 هذا العقول التي قبل الموجدات ولان لوم ابنا لوكه وخلق قبل ابليس لما امكن ان يتسلط عليه ظهرا ولكن كل هذا  
 على ان الله تعالى الحق في الحقيقة انما خلق ابليس من نار الشجر الاخضر وذلك الشجر خلق من التراب فلو ادقبت ان رخص  
 التي خلق منها ابليس قال الله سبحانه انما خلق الله من التراب فلو ادقبت ان رخص

في الزمان من ان الله تعالى  
 والخلق القديم

اود



اقول اعلم ان الجهد له المطلق له واحد وصيه احدى لوجه ضد العلم والحق بينهما فاعلم ان علمه ودعم  
 لان العلم هو الصورة المجردة عن المادة الجسمية والمادة الزائفة والجهد عدم الصورة وثانيهما لوجه ضد  
 الحق والحق بينهما فاقض لان الحق هو المعاني المجردة عن المادة الجسمانية والمادة الزائفة والصورة  
 والمثلية وهو المعبر عنه باليقين والاثبات والجد هو انك والتمرد بين طرفي النفي والاثبات فكانا  
 يقعون في سلة فلهذا كثر الكلام ان كل علم ليس له ثبوت بل هو كذا في ذلك الاشارة بقوله تعالى في حديث الله  
 حكاه عن الجهد والحق لانه دانا ضدا وقد يطلق الجهد في كل لغة او في بضع ما يقابل المعرفة فيقال زيد كمال  
 في الشيء ولا يعرف والا مصدر المعرفة تقابل بالالف كما قلنا ان لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون يعرفون  
 لغت الله فانهم قد علموا منه الجهد البسيط ان لم يكن فيه وجه فكيف يكون وان كان ذا الفرق  
 بينه وبين المركب اقول الجهد البسيط ان لم يكن فيه وجه فكيف يكون وجهي وقول ان عدم  
 الصورة ليس نزيديا انه هو نفسه عدم دانا هو موجود ولكن للصورة فيه بناء على ان العلم هو الصورة  
 النفسانية واذ اذن ان الجهد البسيط موجودا لفرق بينه وبين المركب البسيط موجودا لغيره فلهذا  
 يدعى العلم والمركب لكلا لانه يدعى العلم في تركيب بين عدم العلم وعدم العلم واسبغته عدم التركيب  
 يدعى العلم قال الله سبحانه في المنطق على ان اللازم لا يكون اخف من مرتبة من الوجوه المقيدة  
 ان كانت من لوازم المطلق فكيف تفقد في غير ذلك وان لم تفقد لم تتمايز الشخصات وان فقدت تفقد  
 اللانفكاك وكذا الشخص بالنسبة الى اللانواع وهي اللانفكاك اقول ان مسئلة كون اللازم  
 يكون اخف من ارتباطها بنسبة المسئلة من وجهين احدهما ان هذا الرتبة ليست للزمت دانا وجدت  
 عند توفر سببها بسبب المقيدة التي هي الشخصات وثانيهما ان تعلل هذا الرتبة من المقيد بطل  
 انها موجودة منه خاصة بتلك الرتبة فتندم مسئلة من اصلها لان الوجوه المطلق ان اريد به المعنى الاصطلاحي  
 فهو علم الشيء والابداع وعليه فعلقة تلك الرتبة من المقيد دانا هو جهة منه خاصة به لا بطله من حيث  
 وان اريد به مطلق الوجوه فهذا معنى اصطلاحه ليس لتحقق في الواقع دانا يتصوره الفرض هذا هو  
 داما على ان لا يمكن فرض ذلك على معنى صحيح غير علمه مسئلة من الوجوه التي سبغت في صقع لا بد من شيء في ذلك

ثم يذكره



هو شيء ولا شيء، ولا شيء شيء، والوجه المطلق هو شيء وفقد هو عالم متفرد كذلك الوجه المقيّد هو  
 المفعولات التي اوجدها العقل واخرها ما كانت الرزق واللازمة لها لواحد من هذه الثلاثة باخر فكر رتبة من رتب الوجه  
 المقيّد توجد من رتبها بذاتها وتوجد من رتبها بطورها اذ انهم لا يكون بافهم لا ليست من الذاتية بذاتها وانما ذلك  
 صفة الذاتية والذاتية من حيث هي فوق ذلك لا في اسف وتوجد في افقها بالامكان والقول لا بالضرر والاصل في ذلك  
 ان الشيء انما يكون هو هو بالشيء السبق التي هي الوقت والكل والرتبة والجهة والكم وكيف والخاصية  
 قال سببه ما يقصر السبق التي لا يكون شيء الا بذاته من رتب الكبير والصغير وتحقيقه في الفارق والذاتية من رتب  
 العقلية اقول قد سال ابيه عن هذه السبب التي لا يكون لها رتب وكتب جوابها فلما كان في ذكره فلما افر

المسئران نية واحمد لله رب العالمين

وصلى الله على محمد

والسليم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد واله الطاهرين اما بعد فيقول العبد المذنب احمد بن زين العابدين  
 ان الشئ احمد المذنب كونه في ذلك من رتب بعنوان بسم الله الرحمن الرحيم سلام عليكم ما اودعتم بربنا وتوتم واقتم  
 سنة واودعتم اية وتوتم عبد الله تفرغ الى رتبنا وتفرغ باليد وارزقنا الدينار وشرع العلم بالذاتية  
 النفوس القاصرة فصار تفرغكم من انما بعد اياها الموطأ المحروس وموطأ النفوس فانه كتب في الدنيا ط  
 قلبه الاحباب كني باقية شيء من المسئران الدينية وان كان غير متباعدة ولا محروجا بالذاتية ثقة بنفوسكم  
 وطهارة بركه وتوفيقه ببيان المرافعة الجواب في شئ ان الله بهذا المصلحة سيدنا بذلك لان العلم بربك يطعم  
 في قرع با بسم الله المستقلة ما الوجدت تولد عيسى من غير اب وظهر الخبي من ماء الرجب او من ماء المرأة او منها  
 اذارة كذا واخر كذا اقول الحق ان الله على كل شيء قدير اراد ان ياتي بعلمه قدرته وكيفيته تولد ادم عليه  
 والذاتية يكون سبب الموت لا لصلب النطفة التي هي في صلبه وليست من نفس المني ولكن التي هي في صلب النطفة  
 التي هي روح احيوة المعبر عنها طاهر بالرائحة لانه لا رائحة وهي التي تقع في شجرة الزن من هنا كان انما  
 ان كلهم فيهم ذكور وانما يكون من شجرة لانه لا يكون في احد الشجرة عصى كهيئة ذكر الرجل وله رائحة

